

نگارشات

آیۃ اللہ العظمیٰ سید العلماء مولانا سید علی نقی نقوی طاب ثراہ

۵۔ وہ اس خلق کو نیستی سے ہستی میں لانے والا تھا اور اس کو دوبارہ نیست کرنے کے بعد باقی رہنے والا ہے۔
۶۔ وہ صرف کوئی قوت نہیں ہے جو کائنات کے اندر جاری و ساری ہو بلکہ ایک ذات ہے جو اس کائنات سے بے نیاز طور پر موجود ہے۔

۷۔ اس نے کائنات کی ایجاد بغیر نمونہ و مثال کی۔
۸۔ اس نے مخلوقات کو ایسے اجزا سے جو ازلی وابدی ہوں پیدا نہیں کیا۔

۹۔ اس نے پیدا کرنے کے لئے کوئی سانچا نہیں بنایا۔
۱۰۔ وہ اپنے افعال میں تجربات کا مرہون منت نہیں ہے۔
۱۱۔ اس کی کہنہ حقیقت کا پہچانا غیر ممکن ہے۔
۱۲۔ عقل کا عاجز ہونا اس کے ادراک حقیقت سے خود عقل ہی کا فیصلہ ہے۔

۱۳۔ اس کی توصیف کے لئے الفاظ کا فقدان ہے۔
۱۴۔ بقدر ضرورت معرفت الہی کے ذرائع موجود ہیں۔
۱۵۔ مخلوقات کے نقائص خالق کے کمال کا پتہ دیتے ہیں۔
۱۶۔ اس کی ذات ہی ہے جو مرکز کمالات ہے، ذات کے علاوہ اس کے صفات نہیں ہے۔

۱۷۔ نہ اس کا کمال بضمیمہ صفات ہے اور نہ اضافات و تعلقات کی بنا پر۔

۱۸۔ اس کی تصدیق کا لازمی جزو اس کی وحدت کا اقرار ہے۔
۱۹۔ اس کا ایک ہونا گنتی کے اعتبار سے نہیں ہے۔
۲۰۔ وہ واحد اس معنی سے ہے کہ اس کے اندر کسی قسم کی کثرت کا

بلسلسہ چہارہ صد سالہ یادگار مرتضویؒ ۶۷۱ھ

(۱) الہیات کے سو مسائل

از کلام امام العارفین امیر المومنین حضرت علی ابن ابی طالبؑ
یاد رکھنا چاہئے کہ دور امیر المومنینؑ سے اس وقت تک چودہ سو سال کے قریب مدت میں مشرق اور مغرب کے حکماء و الہیین کے تمام تحقیقات انہیں مسائل کے اندر گردش کرتے رہے ہیں جن پر امیر المومنینؑ نے اپنے کلام میں روشنی ڈال دی ہے اور آج تک علم ایک سرمو بھی اس کے آگے نہیں بڑھ سکا ہے۔

ہم اس وقت سرکار مرتضویؒ کی ولادت کی چہارہ صد سالہ یادگار کے موقع پر صرف ان مسائل کی فہرست مرتب کئے دیتے ہیں۔ اگر اس یادگار کے سلسلہ میں مشرقی اور مغربی افکار پر نظر رکھنے والوں کی ایک جمعیت بن جاوے جو اس فہرست کے مطابق فلاسفہ مشرق و مغرب کے افکار کو ان مسائل کے متعلق جمع کر کے ان پر تفصیلی تبصرہ کرے جس میں بلاشبہ امیر المومنینؑ کا کلام امام الکلام ہوگا جو تضاد و اختلاف سے پیدا شدہ تاریکیوں میں آفتاب حقیقت بن کر چمکے گا۔ یہ اس یادگار کے سلسلے میں ایک شایان شان کارنامہ قرار پاسکتا ہے۔

مسائل

- ۱۔ دین کی پہلی منزل خدا کی معرفت ہے۔
- ۲۔ معرفت کے لئے تصور کافی نہیں بلکہ تصدیق کی ضرورت ہے۔
- ۳۔ کائنات عالم پر نظر اس کی تصدیق کا ذریعہ ہے۔
- ۴۔ ہر مخلوق اس کی ایک حجت اور اس کے وجود کی ایک دلیل ہے۔

شائبہ نہیں ہے۔

۲۱۔ وہ ازلی ہے، اس کے پہلے کوئی چیز نہیں۔

۲۲۔ وہ ابدی ہے، اس کی کوئی انتہا نہیں۔

۲۳۔ وہ ایسا پہلا ہے جس کے پہلے کا تصور غلط ہے۔

۲۴۔ وہ ایسا آخر ہے جس کے بعد کا تصور غیر معقول ہے۔

۲۵۔ اس کے اوصاف میں جو الفاظ استعمال ہوتے ہیں ان

میں کمال کا پہلو اس کے لئے ثابت ہوتا ہے اور نقص کا پہلو نظر انداز۔

۲۶۔ وہ توانا اور زبردست ہے، وہ ہر بات پر قادر ہے۔

۲۷۔ وہ ہر چیز پر غالب ہے۔

۲۸۔ کائنات کا ہر ذرہ تسخیری طور پر اس کی اطاعت

کر رہا ہے۔

۲۹۔ تمام مخلوقات اس کی روک تھام کے محتاج ہیں۔

۳۰۔ کائنات کی تخلیق اس کا طبعی فعل نہیں ہے۔

۳۱۔ اس کی تخلیق کے معنی ترکیب اجزاء نہیں، بلکہ نیستی

سے ہستی میں لانا ہے۔

۳۲۔ وہ قدرت و قوت میں دسترس سے بالا ہونے کے

باوجود فیض و عطا کے لحاظ سے ہر ایک کے پاس ہے۔

۳۳۔ وہ ہر دولت و نعمت کا بخشنے والا ہے اور ہر مصیبت

اور سختی کا دور کرنے والا ہے۔

۳۴۔ وہ قریب ہے اور رہنمائی کا کفیل۔

۳۵۔ وہ کافی ہے اور مدد پر تیار۔

۳۶۔ کائنات کی خواہشیں اس کے پاس کے ذخیروں کو ختم

نہیں کر سکتیں۔

۳۷۔ اسے اپنے کاموں میں تردد نہیں ہوتا۔

۳۸۔ اس کی قدرت خلق کائنات کے لئے کافی ہے، اس

کے لئے مادہ کی ضرورت نہیں۔

۳۹۔ اسے اپنے مخلوقات کے انتظام میں کوئی زحمت پیش

نہیں آتی۔

۴۰۔ اس کا علم تمام چیزوں کو گھیرے ہوئے ہے۔

۴۱۔ وہ غیب کی باتوں سے باخبر ہے۔

۴۲۔ اس کا علم کلیات و جزئیات کو حاوی ہے اور وہ ہر

جزی سے جزئی بات کا عالم ہے۔

۴۳۔ اس کا علم حدود و زمان و مکان میں مقید نہیں ہے۔

۴۴۔ اسے اپنے کئے ہوئے فیصلوں اور طے کئے ہوئے

مقدرات میں کبھی شک نہیں ہوتا۔

۴۵۔ اس نے اپنے مخلوقات کے لئے خود پیمانے مقرر کر

لئے ہیں۔

۴۶۔ وہ سمیع ہے مگر آلہ سماعت سے نہیں۔

۴۷۔ وہ بصیر ہے مگر آلہ بصارت کے ذریعہ سے نہیں۔

۴۸۔ وہ زندہ قائم اور برقرار ہے۔

۴۹۔ اسے اپنے افعال میں غور و فکر کی حاجت نہیں۔

۵۰۔ وہ متکلم ہے مگر کلام اس کا فعل ہے جسے وہ پیدا کرتا ہے۔

۵۱۔ وہ اپنے وعدوں میں سچا ہے۔

۵۲۔ اس کے تمام افعال و اوصاف اس طرح ہیں کہ نتیجہ

صفت کو لے لیا جائے اور ذریعہ کو ترک کر دیا جائے کیونکہ ذریعہ کا

تصور احتیاج کا مستلزم ہے۔

۵۳۔ متقابل صفات جیسے اول و آخر اور ظاہر و باطن اس

میں بحیثیت تضاد نہیں، بلکہ باختلاف اعتبارات ثابت ہیں۔

۵۴۔ خالق کے لئے مخلوقات پر قیاس کر کے حالات کا

مقرر کرنا غلط طریقہ ہے۔

۵۵۔ وہ مخلوقات کے شکل و شمائل سے بری ہے۔

۵۶۔ اس کے لئے مخلوقات کی طرح اعضاء و جوارح مانے

نہیں جاسکتے۔

۵۷۔ اس کی بڑائی جسامت کے لحاظ سے نہیں ہے کہ اس

کے اطراف ادھر ادھر پھیلے ہوئے ہوں بلکہ وہ شان کے لحاظ سے

بڑا اور اقتدار کے لحاظ سے عظیم ہے۔

۵۸۔ اس کے لئے اتصال اور انفصال دونوں نہیں، اس

لئے کہ یہ دونوں جسمانی صفیتیں ہیں۔

۷۹۔ اس پر زمانے کی آمدورفت نہیں تاکہ اس کے حالات میں اختلاف پیدا ہو۔

۸۰۔ وہ کیفیات سے بری ہے۔

۸۱۔ اس میں تبدیلیاں نہیں ہوتی۔

۸۲۔ اس کو کوئی مشغلہ محویت نہیں پیدا کرتا۔

۸۳۔ وہ کسی میں حلول نہیں کرتا۔

۸۴۔ اس کے سوا کوئی معبود نہیں۔

۸۵۔ اس کا کوئی مثل نہیں۔

۸۶۔ اس کا کوئی شریک نہیں۔

۸۷۔ اس کا نہ کوئی باپ ہے اور نہ کوئی بیٹا۔

۸۸۔ اس کے لئے ذات کے علاوہ صفات کا ماننا اس میں کثرت کو تسلیم کرنا ہے جو توحید کے خلاف ہے اور اس صورت میں اس کا مرکب ہونا لازم آئے گا۔

۸۹۔ اس کے تمام افعال و احکام عدل پر مبنی ہیں۔

۹۰۔ وہ بندوں پر ظلم کرنے سے بری ہے۔

۹۱۔ اس کے افعال میں وہ اغراض نہیں جو اس کی ذات کی طرف راجع ہوں۔

۹۲۔ اس کے تمام احکام بر بنائے حکمت ہوتے ہیں۔

۹۳۔ اس کے تمام افعال خیر ہیں ان میں شر کا گزر نہیں۔

۹۴۔ اس کے مخلوق میں کوئی شے ایسی نہیں جو نظام عالم کے لحاظ سے نامناسب ہو۔

۹۵۔ اس کی تمام مخلوق ہر کجی اور نقص سے دور ہے۔

۹۶۔ وہ دشمنوں سے غضبناک اور دوستوں کے ساتھ رحیم ہے، مگر یہ غضب اور رحمت کوئی طبعی تقاضا نہیں بلکہ حکمت کا مقتضا ہوتا ہے۔

۹۷۔ اس کا سزا دینا جذبہ انتقام کی بنا پر نہیں ہوتا۔

۹۸۔ اس کی فیاضی کا انحصار سوال پر نہیں ہے بلکہ وہ ربوبیت کا مقتضا ہے۔

۹۹۔ اس کا عطا و فیض کا روکنہ بنائے بغل نہیں، بر بنائے

۵۹۔ اس کے لئے اجزا نہیں ہیں۔

۶۰۔ اس میں مختلف طاقتیں نہیں ہیں۔

۶۱۔ اسے اپنے احکام کے اجرا اور مخلوقات کے انتظام میں تھکن پیدا نہیں ہوتی۔

۶۲۔ وہ قلب و ضمیر سے بری ہے۔

۶۳۔ وہ پاس ہے مگر جسمانی اتصال کے طور پر نہیں۔

۶۴۔ وہ دور ہے مگر مسافت کی دوری کے لحاظ سے نہیں۔

۶۵۔ وہ نمایاں ہے مگر دکھائی دے کر نہیں۔

۶۶۔ وہ پوشیدہ ہے مگر جسمانی باریکی کے اعتبار سے نہیں۔

۶۷۔ اسے نیند نہیں آتی اور نہ غنودگی طاری ہوتی ہے۔

۶۸۔ اس تک کوئی نگاہ کبھی پہنچی نہیں۔

۶۹۔ عقل ہی کے ذریعہ سے وہ نمایاں ہے اور عقل ہی کے فیصلے کے مطابق وہ نظروں سے پنہاں ہے۔

۷۰۔ اس کا جلال و کمال مانع رویت ہے، نہ کہ ہمارا نقص احساس۔

۷۱۔ وہ کسی پردہ میں پنہاں نہیں بلکہ اس کے وجود کی حقیقت ہی اس کے ظہور سے مانع ہے۔

۷۲۔ اس کا یقین ایسا ہی ہے جیسا رویت کے ساتھ ہو سکتا ہے، مگر وہ رویت کے ذریعہ سے نہیں ہے۔

۷۳۔ اس کے آثار آنکھوں کے سامنے ہیں، اور وہ عقول کے سامنے نمایاں ہے۔

۷۴۔ ذات قدیم مرکب نہیں ہو سکتی اس لئے مرکب ہونا حدوث کی نشانی ہے۔

۷۵۔ وہ کسی مکان میں محدود نہیں ہے۔

۷۶۔ اشیاء کے محدود ہونے سے اس کا لامحدود ہونا ظاہر ہے۔

۷۷۔ وہ کائنات کے اندر نہیں ہے۔

۷۸۔ چونکہ وہ کسی مکان میں محدود نہیں اس لئے نقل و انتقال کا تصور بھی اس کے بارے میں درست نہیں۔

حکمت ہوتا ہے۔

۱۰۰۔ وہ ہمارے ذہنی تصورات میں محدود و مقید نہیں ہے۔
(ماخوذ از سر فریڈلکھنور جب نمبر فروری ۱۹۵۷ء صفحہ ۱۱ تا ۱۳)

(۲) نغمہ توحید

فلسفہ جدیدہ اور صنایع عالم کا وجود

عالم کون و فساد اور آسمان و زمین کی سرحد کے اندر اتنے کائنات ہیں جن کا شمار کرنا انسانی طاقت سے بالاتر ہے لیکن ارباب تحقیق جہاں تک ان کی نظر پہنچ سکتی تھی اس کا تتبع و استقرا کر کے اس نتیجہ پر پہنچے کہ یہ تمام کائنات تین قسموں کے تحت میں مندرج ہیں۔ ایک قسم وہ کہ حیات رکھنے کے ساتھ ساتھ حرکت ارادیہ کی بھی مالک ہے، جس کی مثال میں خود انسان یا طیور و وحوش کو پیش کیا جاتا ہے اور اس کا نام حیوان ہے، دوسری قسم یہ ہے کہ مبداء فیاض سے اس کو حیات عطا ہوئی ہے لیکن حرکت ارادیہ سے محروم ہے برگ و بار گل وریحان اس کا نمونہ اور اس کا نام نبات ہے۔ تیسری قسم وہ ہے جو حیات اور حرکت ارادیہ دونوں نعمتوں سے محروم ہے، جس طرح آگ، ہوا، پانی، مٹی اور اس کو جماد کہتے ہیں۔

کیمیاء و بحث و تحلیل کے بعد یہ خیال بھی قائم کیا گیا کہ حیوان و نبات و جمادات تینوں قسم کے اجسام اس امر میں مساوی حیثیت رکھتے ہیں کہ ان کا ترکیب ایسے جامد اور لاشعور مواد سے ہے جن میں ذاتاً حیات و حرکت کا فقدان ہے اور عالم کے کسی کیمیاءی طریقہ سے ان کا تجزیہ ناممکن ہے، انہی کا نام عناصر ہے اور تجزیہ نہ ہو سکنے کے سبب ان کو بساط میں داخل مان لیا ہے۔

اس موقع پر یہ خیال پیدا ہونا بعید نہیں کہ جب یہ عناصر اپنی ذاتی حیثیت سے حیات و حرکت ارادیہ سے محروم ہیں تو نبات میں حیات اور حیوان میں اس کے ساتھ ساتھ حرکت ارادیہ کہاں سے پیدا ہوتی ہے اس کے جواب میں ان حکما کی طرف سے یہ کہا جاتا ہے کہ حیات و حرکت ارادیہ عناصر کے خواص لازمہ میں سے نہیں

ہے اور اسی وجہ سے کہا جاتا ہے کہ عناصر ذاتاً ان دونوں نعمتوں سے محروم ہیں۔ لیکن یہ دونوں عرض مفارق خاص شرائط و اصول کے ماتحت ان عناصر کو عارض ہوتے ہیں مثلاً گیہوں کی اصل فطرت میں ایک مادہ حیات موجود ہے کہ جب اس کو مناسب زمین میں بود یا جائے اور خارجی حالات بھی موافق ہوں تو وہ مادہ حیات اپنے کام میں مشغول ہو جاتا ہے اور رفتہ رفتہ وہ حیات معرض فعلیت میں آکر گیہوں کے دانوں میں سرایت کر جاتی ہے اور تھوڑے دنوں میں نمودنزاہد کے برکات سے خاک کے پردہ کو چاک کرتی ہوئی بالیوں کی صورت میں ظاہر ہو کر ایک وسیع میدان پر بنی نوع بشر کے رزق کا سامان مہیا کر دیتی ہے۔

لیکن وہ گیہوں جن کو بویا گیا ہے اگر از اول ایسے ہوں جن میں طویل مدت گذرنے کے سبب مادہ حیات فنا ہو چکا ہے تو لاکھ قوہ جاذبہ اطراف و جوانب سے رطوبت کو جذب کرے لیکن کبھی ان میں نمودنزاہد پیدا نہ ہوگا، کیونکہ خود یہ مادہ حیات سے محروم تھے۔ اسی طرح ایک تازہ انڈے کو ردی کے پھلوں کے اندر ایک خاص مدت تک رکھ دیا جائے تو وہ کمزور مخلوق جو اس کے اندر ہے اپنی قوت حیات کے باعث نمود پیدا کر کے کچھ دنوں میں گوشت و پوست اور پروبال سے آراستہ ہو کر ایک صحیح و سالم طائر کی صورت میں اپنی کال کوٹھری سے نکل کر ماں باپ کے پیچھے دوڑنے لگے گا، لیکن اسی انڈے کو کچھ زمانے تک اگر کھلی جگہ پر ڈال دیا گیا ہے یہاں تک کہ وہ مادہ حیات جو اس کے اندر ہے فنا ہو جائے تو پھر لاکھ کوششیں صرف کی جائیں کبھی اس میں ایک طائر پیدا نہیں ہو سکتا، آخر یہ مادہ زندگی کیا چیز ہے اور حیات کا بھید کیا ہے؟ نمودنزاہد کن اسباب کا نتیجہ ہے؟

حیات اجسام کا سرغامض

ایک مسئلہ ایسا ہے جس کا حل کرنا دشوار ہو گیا اور یہاں پر عقل حیران ہو کر ٹھہر جاتی ہے۔ وہ اپنے تمام منطقی مقدمات اور قیاسی دلائل پر ایک نگاہ ڈال کر ان کو اس عقد لانیخ میں ناکارہ اور غیر نتیجہ بخش پاتی ہے، یہ اجسام کہ جن میں حیات و ارادہ یا تنہا

حیات ودیعت رکھی گئی ہے کیمیائی وسائط کے ساتھ ان کی تحلیل کرڈالو اور موجودہ فلسفہ عملیات کے تمام بہترین آلات سے ان کے شیرازے منتشر کردو تو چاروں عنصر بسیط ہو کر علیحدہ علیحدہ ہو جائیں گے لیکن وہ حیات کہ جو اس مجموعہ میں پائی جاتی تھی مفقود ہو جائے گی اور یہ عناصر مثل دیگر جمادات کے ایک بے حس ولا شعور جامد شے نظر آئیں گے پھر اگر دنیا کے تمام آلات صرف کر دیئے جائیں کہ یہ عناصر جس طرح پہلے تھے اسی طرح دوبارہ ترکیب دے دیئے جائیں تو یہ امر دشوار بلکہ محال ہے۔ عناصر سب موجود ہیں لیکن وہ حیات کہ جو ان میں مضمر تھی تحلیل کے بعد بالکل مفقود ہو گئی اور اس کا نشان تک بھی معلوم نہیں ہوتا اور نہ سمجھ میں آتا ہے کہ یہ جسم میں کس طرح قائم تھی اور اب کہاں چلی گئی؟

کیمیائی آلات و ذرائع یہاں پہنچ کر ساتھ چھوڑ دیتے ہیں اور سپر انداختہ ہو کر شکست کا اعتراف کرتے ہیں۔ اب انسان مجبور ہو کر دوسرے قسم کے اسباب تحقیق کی طرف رجوع کرتا ہے تو اس راز کے معلوم کرنے کے لئے (مانکروسکوپ) چھوٹی چیزوں کو بڑا کر کے دکھانے والے آلہ سے بہتر کوئی چیز نظر نہیں آتی، یہ وہ آلہ ہے جس کے ذریعہ موجودہ زمانہ میں بڑے بڑے مشکل ترین مسائل فلسفہ طبیعت کے حل کر دیئے گئے ہیں اور وہ اسرار و غوامض دریافت کئے گئے جن تک فکر انسانی پہنچنے سے قاصر تھی، اس آلہ کی صنعت اس حد کمال تک پہنچ چکی ہے کہ ایک چھوٹی سی چھوٹی چیز ہزار ہزار درجہ بڑی ہو کر نظر آنے لگتی ہے، یقیناً حکمائے طبیعات کے لئے اس سے بڑھ کر راز حیات کے دریافت کرنے کا کوئی ذریعہ نہیں ہے۔ ان کو مجبور ہو کر اس آلہ مکبرہ کے دامن میں پناہ لینا پڑی اور اس کی دستگیری سے اجسام کی رفعت و بناوٹ میں غور کرنا شروع کیا تو اتنا نتیجہ حاصل ہوا کہ ان تمام اجسام کے اندر جن میں حیات ودیعت رکھی گئی ہے ایسے مواد و جراثیم پائے جاتے ہیں جو منتہا کے باریک اور شفاف رنگ سے خالی ہیں، لیکن طاقت و رترین آلات مکبرہ سے طویل زمانہ تک غور کے بعد بھی ان جراثیم لطیفہ میں اعضا یا آلات نظر نہیں

آئے، نہ ان کی شکل تمام اقسام نبات و حیوان میں یکساں نظر آئی۔ ہاں یہ دیکھا گیا کہ یہ جراثیم ایک مستمر نظام کے ماتحت متحرک ہیں اور ایک لحظہ بھی ساکن نہیں ہوتے اور متصل طور پر خارجی غیر ذی حیات عناصر کا استفادہ کر کے ان کو ایسے میجر العقول طریقہ سے ذی حیات بنادیتے ہیں کہ جس کا آج تک علمی دنیا کو انکشاف نہ ہو سکا پھر ان سے باریک خطوط اعصاب یا شریان یا استخوان یا عضلات کی صورت میں پیدا ہو کر ایک جال اعصاب و شرائین و استخوان و عضلات کا پھیل جاتا ہے لیکن اس صورت سے کہ جو ذرات استخوان بننے میں صرف ہونے والے ہیں ان سے ہزار کوششیں صرف کر دی جائیں اعصاب تیار نہیں ہو سکیں گے، اسی طرح جو ذرات درخت میں برگ کی ایجاد کرنے والے ہیں کبھی شمر کی صورت اختیار نہیں کرتے اور جن سے شگوفوں کی صورت گری ہوئی ہے، وہ شاخوں کی خلقت سے بے تعلق ہیں اور اسی پر تمام اجزائے حیوان یا نبات کا قیاس کیا جاسکتا ہے، لیکن حیرت کی اس وقت انتہا نہیں رہتی جب علمی تحقیقات سے معلوم ہوا کہ برگ و گل شاخ و ثمر اور حیوانات میں گوشت و پوست و شرائین و عروق کے اصل مواد تمام اقسام نبات و حیوان میں بالکل یکساں ہیں اور حیات جسم کے ہر دور میں یہ یکساں طور پر باقی رہتے ہیں اور اکثر جو خارجی غذا ان مواد اصلیہ تک پہنچتی ہے وہ بھی واحد ہے لیکن باوجود اس کے عجیب قسم کا نظام مقرر ہے کہ بعض ذرات دوسرے ذرات کے عمل میں کوئی مزاحمت و دخل اندازی نہیں کرتے اور تقسیم عمل کے کام کو ایک منظم قانون کے ماتحت انجام دے رہے ہیں کہ ان تمام ذرات کی کارکردگی کا نتیجہ ایک تام الخلقہ درخت یا حیوان کی صورت سے ظاہر ہوتا ہے اس کے بعد جب ان ذرات نے اعضا کی خلقت کو تمام کر دیا تو ان کو چھوڑ کر علیحدہ نہیں ہو جاتے، بلکہ خود مختلف حصوں پر منقسم ہو کر اس گوشت و پوست یا برگ و ثمر وغیرہ میں منتشر ہو جاتے ہیں یہاں تک کہ وہ جسم کے ہر چہرے میں پھیلے ہوئے نظر آتے ہیں اور کوئی حصہ جسم کا اگرچہ اس کا ہزارواں جز

ہوں ذرات یا جراثیم سے خالی نہیں ہے اور یہ امر بھی یقینی ہے کہ ان کثیر التعداد جراثیم حیات کا تکتون بھی اصل میں کچھ ذی حیات ذرات سے ہوتا ہے۔ اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ ان اصلی ذرات میں حیات کہاں سے آتی ہے؟ اور آس پاس کے غیر ذی حیات مواد پر یہ حیات کا فیضان کس طرح کرتے ہیں؟ اور کس اصول کی بنا پر یہ بعد میں کثیر حصوں پر منقسم ہو کر منتشر ہو جاتے ہیں اور کس عنوان سے پوری دقت اور امتیاز کے ساتھ تقسیم عمل کے فرض کو انجام دے کر مختلف النوع اجزائے بدن کی تکوین میں حصہ لیتے ہیں باوجودیکہ ان کی حقیقت ماہیت خواص سب یکساں ہیں؟ یہاں پہنچ کر تمام خداوندان حکمت اور سائنس کے پرستاروں کو سرعہ خرم کر دینا پڑتا ہے اور اعلان کرنا ہوگا کہ بے شک ہم راز حیات کو نہیں سمجھتے اور اسرار زندگی کا دریافت کرنا ہمارے بس کی بات نہیں۔ یہ نہیں کہا جاسکتا کہ حیات ان ذرات کا لازم ذات ہے، کیونکہ موت کے بعد بھی ذرات باقی ہیں لیکن حیات رخصت ہو جاتی ہے بلکہ ماننا پڑے گا کہ حیات ان میں ایک خارجی عرض ہے جو کسی مبداء فیاض سے ان کو عطا ہوتا ہے اور پھر سلب کر لیا جاتا ہے خود یہ ذرات قدیم بھی نہیں ہو سکتے، ان کی ہر ہر آن کے تغیرات اور نہ ٹھہرنے والی استمراری حرکت ان کے حدوث کی ذمہ دار ہے۔

ماننا پڑے گا کہ ان ذرات کو حیات عطا کرنے والی ایک ہستی ہے جس کی قدرت تمام ذی حیات موجودات کو احاطہ کئے ہوئے اور عالم طبیعت کے زمام اختیار کی پورے طور پر مالک ہے۔ کیا اس سے یہ نتیجہ نہیں نکلتا کہ حیات کسی قدرتی تخلیق و ایجاد کی ممنون احسان ہے اور ہر معلول کے لئے علت، ہر عمل کے لئے عامل کی ضرورت ہے، اس مسلمہ کی بنا پر ذی حیات اشیا کی روح زندگی ایک خدائے حی و قادر و حکیم کے وجود کی گواہ ہے۔

معیار عقل کا موازنہ

جو اشخاص پیرس و امریکہ اور جرمن کے کارخانوں میں گئے ہیں اور طرح طرح کی مشینیں اور انجن ان کی نظر سے

گذرے، ایک مشین ایسی جو گیہوں پیستی ہے، آٹا گوندہ کر روٹی تیار کرتی، کوئی مشین کاغذ چھاپ کر اس کو تہ کرتی اور ان پر جدول کے خطوط بنا دیتی ہے، نیز مختلف قسم کے موٹر، ہوائی جہاز، تحت البحری کشتیاں وغیرہ وغیرہ، ان کو از خود رفتہ و متحرک ہو کر کہنا پڑتا ہے کہ انسانی صنعت و حرفت نے بڑی ترقی کی ہے اور سائنس و فلسفہ میں میرا عقول کا رہنمایاں انجام دیئے ہیں۔ اس موقع پر ان میں سے کسی ایک کے سامنے کہو کہ یہ مشینیں، انجن خود بخود تیار ہو گئے ہیں، یعنی لوہے اور لکڑی کے چھوٹے چھوٹے ٹکڑے خود سے مجتمع ہوئے اور ان میں ترکیب پیدا ہوا جن سے مختلف پرزے موجود ہو گئے، جن کی ہیئت اور شکل جدا گانہ ہے، پھر ان پرزوں میں مخصوص وضع و قطع کے ساتھ ترکیب پیدا ہوا اور ان سے مشینیں، انجن، طیارے سب کے سب حاصل ہوئے، پھر ان مشینوں نے طبقہ زمین کے نیچے سے کوئلہ کو جذب کیا اور ان میں آگ روشن کر دی اور کسی دریا یا چشمہ سے پانی کھینچ کر اپنے اندر جمع کر لیا اور وہ پانی اس آگ کی گرمی سے کھول کر بخار کی صورت میں بلند ہوا اور مشین کی کلیں ایک خاص وقت پر حرکت میں آئیں اور انہیں سے گیہوں پیسنے، آٹا گوندھنے، روٹی پکانے یا کاغذ چھاپنے، اس کو تہ کرنے، جدول کھینچنے کا کام انجام پا گیا اور اس دوران میں شروع سے آخر تک کسی انسان کا ہاتھ نہیں لگا ہے۔ اس کو پورے اطمینان کے ساتھ ہزاروں قسمیں کھا کر بیان کرو اور یقین دلانا چاہو تو دیکھو کہ سادہ لوح اور کم عقل اشخاص سے لے کر ایک بڑے فلسفی اور سائنس داں شخص تک کوئی بھی ان نتائج کے تسلیم کرنے پر آمادہ ہوتا ہے بلکہ بعید نہیں کہ جنون اور ہذیان کے الزام کے سوا کوئی نتیجہ نہ نکلے۔ ہر طرف سے آواز بلند ہو جائے گی کہ کیوں کر ہو سکتا ہے، یہ حیرت ناک مشینیں خود بخود موجود ہو جائیں اور یہ عجیب و غریب حکم و اسرار سے مملو شکلیں بغیر کسی موجد کے پیدا ہو گئی ہوں۔ عقل و نقل دونوں اس خیال کی مخالفت کرنے میں متفق ہیں۔ ہمارا خیال ہے کہ دو اور دوسات کا تسلیم کر دینا آسان ہے اس سے کہ مطبع کی مشین کا بغیر کسی موجد

کے تیار ہونا تسلیم کر لیا جائے اور اس بات کا یقین کر لینا کہ دو اور دو کا مجموعہ ستر ہوتا ہے سہل ہے لیکن اس کا ماننا کہ ہوائی جہاز اور زمین دو رکشتیاں طبعی تغیرات سے خود بخود موجود ہو گئی ہیں، بہت مشکل ہے۔

لیکن ان تمام مشینوں انجنوں کارخانوں کو اگر چھوٹے سے چھوٹے کیڑے کے مقابلہ میں دیکھا جائے جس کی آنکھ معمولی طور پر احساس بھی نہیں کر سکتی اور اگر ہزار حیوان ویسے یکجا کر دیئے جائیں تو ایک رائی کے دانہ کے برابر جسمیت پیدا نہ ہوگی تو معلوم ہوتا ہے کہ ان تمام آلات کی صنعت کو کوئی نسبت اس صغیر ترین حیوان کی صنعت سے نہیں ہے۔ کون کہہ سکتا ہے کہ یہ تمام حیوانات اور نباتات طبعی نشوونما سے خود بخود پیدا ہو گئے؟ اس پر ترقی کر کے ان حیوانات پر نظر کی جائے جن میں قدرت نے آنکھ کان ہاتھ پاؤں وغیرہ اعضا ودیعت کئے ہیں تو حیرت انگیز صنائع کا ایک عالم نظر آتا ہے، آنکھ اور اس کے چند در چند پردے اور عجیب و غریب ترکیبیں ایسی ہیں کہ اگر شرق و غرب عالم کے اختراعی آلات جمع کر دیئے جائیں تو کمال صنعت اور استحکام فطرت میں ایک آنکھ کا مقابلہ نہیں کر سکتے۔

اگر تمام کرہ زمین کے علمائے صنعت و حرفت اور ارباب سائنس جمع ہو جائیں اور چاہیں کہ ایک بصارت رکھنے والی آنکھ کم سے کم پشہ کی آنکھوں کے مثل بنادیں اور اپنی پوری عمر اس کام میں صرف کر دیں تو آخر میں تمام آلات اور اوزاروں کو آگ میں جھونک دیں گے اور یہ کہتے ہوئے اٹھ کھڑے ہوں گے کہ ہمارے بس کی بات نہیں۔

محترم ناظرین! اس میں کوئی مبالغہ صرف نہیں کیا گیا ہے، بات یہ ہے کہ انسان اپنے گزشتہ دور عمر میں آج تک فلسفہ حیات کو سمجھا ہی نہیں ہے اور نہ آئندہ ان رموز تک پہنچنے کی توقع ہے۔ انسان اس بات کے خیال کرنے کا حق رکھتا ہے کہ وہ ایک وقت میں کرہ آفتاب تک سیڑھی لگا کر پہنچنے کا سامان بہم پہنچالے گا لیکن اس بات کی توقع کے وجہ نہیں پائے جاتے کہ وہ کسی وقت

میں ایک دیکھتی ہوئی آنکھ یا سنتا ہوا کان ایک چھوٹے سے چھوٹا نشوونما کے قابل حیوان پیدا کر دے، پھر جبکہ انسان کے بنائے ہوئے معمولی مشینوں انجنوں کی نسبت اس بات کو تسلیم نہیں کیا جاتا کہ وہ خود سے تیار ہو گئی ہوں بلکہ کسی مقتدر صنائع کی محتاج ہیں تو یہ بے شمار ذی حیات موجودات جن میں سے ایک کے خلق کرنے سے تمام انسانی قویٰ اور افکار عاجز ہیں کیوں کر خود بخود موجود مانے جاسکتے ہیں۔

حقیقت یہ مسئلہ زیادہ بحث کا محتاج نہیں، مشہور علمائے فلسفہ جرمنی اور فرانسیسی اور انگریز اور امریکن اس بات پر متفق ہیں کہ حیات خود بخود نہیں بلکہ وسیع قدرت رکھنے والے خالق کی طرف سے ہے اور جو لوگ اس بات کا خیال کرتے ہیں کہ حیات عناصر کے ذاتی جذب و انجذاب کا نتیجہ ہے وہ معدودے چند افراد ہیں اور وہ بھی اس بات کو حتم و جزم کے ساتھ نہیں کہتے بلکہ احتمال کے طور پر ذکر کرتے ہیں۔

خلاصہ یہ ہے کہ ذی حیات کائنات سب کے سب تصریح کے ساتھ بتلاتے ہیں کہ ایک خالق قدیر ہے جس نے ان کو خلق کیا اور حیات عطا کی ہے، یہ بحث ایسا نہیں ہے جس میں ہم کو زیادہ طول دینے کی ضرورت ہو بلکہ اس کے اثبات اور توضیح میں کوشش کرنا تحصیل حاصل ہے۔ اس موقع پر ہم ایک اہم مسئلہ عقائد کے متعلق بحث کرنا چاہتے ہیں جس میں اس وقت شکوک و شبہات رکھنے والے کم تعداد میں نہیں ہیں، وہ یہ ہے کہ خالق حکیم نے اپنی اس مخلوق کو پیدا کر کے اس سے بے تعلقی اختیار نہیں کر لی ہے بلکہ ہر لحظہ میں فیض اس کا جاری ہے اور جب تک ایک ذی حیات کی حیات باقی ہے اس کا ارتباط مبداء فیاض سے ضروری ہے یہاں تک کہ اگر ایک آن بھی فیض منقطع ہو جائے تو نظام عالم مختل اور جتنے ذی حیات ہیں سب فنا ہو جائیں اور عناصر کا مجتمع شیرازہ منتشر ہو جائے۔

سابق کے بیان سے معلوم ہو چکا ہے کہ تمام ذی حیات اجسام شفاف جراثیم سے مرکب ہیں اور ان کی ترکیب تمام اقسام

نباتات و حیوان میں یکساں طریقہ پر ہے لیکن خود یہ جراثیم یا ذرات کیمیائی طور پر چار بسیط عنصروں سے مرکب ہیں، آکسیجن، ہیڈروجن، نیٹروجن، کاربن، ان عناصر کے خواص و آثار پر اگر نظر کی جائے تو حقائق کا ایک عالم منکشف ہو جاتا ہے۔

حیات اور کیمیائی اسرار

ڈاکٹر یعقوب صروف، یہ شخص مصر کے اکابر اہل فلسفہ و تحقیق میں شامل اور عالم صحافت میں خاص اہمیت رکھتا تھا، ۱۹۲۷ء میں مصر کے ہی اندر اس عالم کو خیر باد کہا، ایک تقریر میں عناصر کے خواص و آثار کو سائنس کی مشاہدات کی روشنی میں کمال توضیح کے ساتھ بیان کیا ہے، یہ تقریر مصر کے مجلہ المقتطف میں شائع ہوئی وہ کہتا ہے، کاربن ایک بسیط عنصر ہے جس کی مختلف شکلیں ہیں جن میں سے مشہور کوئلہ ہے اور یہ سب کا سب آکسیجن میں جل جاتا ہے۔ ہاتھ میں ایک کوئلہ کا ٹکڑا لے کر، دیکھو۔ یہ ایک ٹکڑا ہے اس کوئلہ کا جو بالکل جامد اور سیاہ ہے، آکسیجن ایک لطیف عنصر ہے ہوا کی صورت، میرے ہاتھ میں جو دو شیشے ہیں ایک میں ہوا بھری ہوئی ہے اور دوسرے شیشے میں آکسیجن ہے، ظاہری صورت میں، یہ دونوں یکساں ہیں اور کوئی فرق نہیں لیکن خواص کی حیثیت سے ان دونوں میں بڑا فرق ہے جیسا کہ ذیل کے انکشافات سے تمہیں معلوم ہوگا، یہ کہہ کر ڈاکٹر موصوف نے ایک شمع روشن کی اور اس کو ایسے شیشے کے اندر جو ہوا سے مملو تھا داخل کیا۔ اس کی روشنی جیسی پڑ گئی اور ذرا دیر میں بجھ گئی اس کے متعلق تھوڑی سی تقریر کرنے کے بعد دوبارہ شمع روشن کی اور اس کو دوسرے شیشے میں داخل کیا کہ جس میں آکسیجن بھرا ہوا تھا، اس شمع کی روشنی زیادہ ہو گئی اور لو بڑھ گئی اس کے بعد ایک کوئلہ کے ٹکڑے میں اپنے سامنے کے چراغ سے آگ دینا چاہی، مشکل سے ایک گوشہ میں اس کے ذرا آگ لگ گئی لیکن چراغ سے دور لے جانے کے بعد وہ آگ قریب تھا بجھ جائے فوراً اس کو آکسیجن والے شیشے کے اندر داخل کیا، اس میں شعلے نکلنے لگے اور نمایاں روشنی ظاہر ہوئی

تیسری بار تھوڑی سی روئی ایک آہنی سلاخ میں لپیٹ کر آگ سے روشن کی اور آکسیجن کی بوتل میں اس کو داخل کیا، دفعۃً اس کی روشنی زیادہ ہو گئی۔ ان تجربوں کے واضح طور سے بیان کرنے کے بعد کہا کہ اب آپ حضرات کو معلوم ہو گیا ہوگا کہ آکسیجن میں ذاتی طور پر یہ خاصہ ہے کہ وہ آگ سے روشن اجسام کو قوت پہنچا کر ان کی روشنی اور اشتعال کو زیادہ کر دے۔ اگر موقع ہوتا تو میں آپ کے سامنے واضح کر دیتا کہ آکسیجن اکثر دیگر اجسام کے جلانے کی بھی قوت رکھتا ہے اگرچہ وہ بذات خود بارد ہوں۔

ہیڈروجن بھی مثل آکسیجن کے شفاف عنصر ہے لیکن اس سے زیادہ سبک ہے اور اس کے خواص میں سے یہ ہے کہ آکسیجن کے ساتھ متحد ہونے کے بعد ان دونوں سے پانی پیدا ہو جاتا ہے، دنیا میں جتنا پانی ہے خواہ دریا میں یا کنوؤں کے اندر یا ابر کے دامن میں ضرور ان دو عنصروں سے مرکب ہے، ہیڈروجن اور آکسیجن۔

چوتھا عنصر نیٹروجن یہ بھی سابق دو عنصروں کی طرف شفاف اور لطیف ہے، لیکن اس کے خواص و آثار ان دونوں سے بالکل مختلف ہیں۔ یہ آکسیجن کے ساتھ متحد ہو جاتا ہے اور ان دونوں کے اتحاد سے سخت ترین تیزاب تیار ہو جاتا ہے جن میں سب سے شدید وہ تیزاب ہے جو چاندی اور اکثر معادن کو گلا دیتا ہے اور جاندار اشیاء سے قوت حیات کو فنا کر دیتا ہے۔

سابق کے بیانات سے معلوم ہو چکا ہے کہ ذی حیات اجسام کے جراثیم انہیں چار عنصروں سے مرکب ہیں لیکن جب ان عنصروں کے خواص و آثار پر نظر کی جاتی ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ پہلی ہی مرتبہ اگر آکسیجن ہیڈروجن کے ساتھ متحد و مخلوط ہو جائے تو اس سے صرف پانی پیدا ہو سکتا ہے اور اس صورت میں نیٹروجن و کاربن بالکل بے تاثیر ہو جائیں گے اور اگر کاربن آکسیجن کے ساتھ متحد ہو جائے تو اس میں بالکل جل کر ایک خاص قسم کے زہر کی صورت اختیار کر لے گا، اسی طرح اگر کوہوں

اور ہائیڈروجن میں اتحاد پیدا ہو جائے تو ایک جل اٹھنے کے قابل مادہ اس سے تیار ہوگا اور اگر کہیں نائٹروجن و آکسیجن میں اتحاد ہو گیا تو ایک سخت ترین تیزاب موجود ہو سکے گا، اب اگر ان چاروں عناصر کو متحد کر دیا جائے تب بھی مذکورہ بالا اشیاء کے سوا کسی چیز کا حاصل ہو جانا ناممکن ہے، پانی ہو یا زہریلا گیس یا قابل اشتعال مادہ یا تیزاب یہ سب روح حیات سے معرا ہیں اور ان میں زندگی کا پتہ نہیں بلکہ اکثر ان میں سے زندگی کے دشمن اور اس کو فنا کر دینے والے ہیں، پھر کون وہ ہستی ہے جو قانون طبیعت کی مخالفت کرتے ہوئے ان چاروں عناصر کو ترکیب دیکر ایک ذی حیات شے کو موجود کر دیتی ہے اور ہمیشہ اس کے نظام ترکیب کی نگہداشت کرتے ہوئے اس کے شیرازہ کو منتشر ہونے سے روکتی رہتی ہے کہ جس کے سبب اس کی ترکیب میں خلل نہیں واقع ہوتا اور جو اصول مقرر کر دیا گیا ہے اس سے یکسر متجاوز نہیں ہوتا؟ اور کون وہ ہے جس نے ان جراثیم کو اتنی قوت عطا کر دی ہے کہ وہ نبات میں نبات، طائروں میں طائر، انسان میں انسان کی تخلیق کر سکیں اور کون ان کے اعمال کی نگہداشت کرتا ہے کہ کبھی اس میں غلطی نہیں ہوتی۔ جب کہ فلسفہ نے طے کر دیا کہ یہ جراثیم ذاتاً یکساں ہیں اور ان کی ترکیب بھی تمام اقسام حیوان و نبات میں ایک ہی طرح پر ہے تو کیا وجہ ہے کہ ایک نباتی جسم کے جراثیم سے کسی حیوان کی اور ایک طائر کے جراثیم سے کسی انسان کی خلقت نہیں ہوتی؟ کون شخص ہے جو عالم طبیعت سے بالاتر ایک ہستی کے وجود اور اس کے ہمہ اوقات نظام حیات کی نگہداشت کا انکار کر سکتا ہے؟ سچ بتاؤ اگر عنایت الہیہ اور خدائی نگہداشت نظام عالم کے بقا کی ذمہ دار نہ ہو تو کیا نہیں ممکن کہ ہوا کا آکسیجن تمہارے جسم کو جلادے جس طرح لوہے کو جلا کر اس نے سیاہ بنا دیا ہے؟ کیا نہیں ممکن کہ خود تمہارے جسم کا آکسیجن ہیڈروجن کے ساتھ متحد ہو جائے اور اس کے وجہ سے جسم کا اکثر حصہ پانی ہو کر بہ جائے، کیا نہیں ہو سکتا کہ آکسیجن تمہارے جسم کا نائٹروجن کے ساتھ متحد ہو کر ایک تیزاب کی

صورت اختیار کر لے اور جسم کو گلا کر فنا کر دے، اگر نظام خلقت طبعی تغیرات کا پابند تو قطعاً یہ سب کچھ ممکن ہے، پھر اگر خدائی حفاظت و رعایت نہ ہو تو جسم کے جراثیم کو اس بات سے کون روک سکتا ہے کہ وہ صرف گوشت کی تلوین کریں، اس وقت پورا جسم گوشت بن جائے گا کہ جس میں ہڈی کا پتہ نہیں یا صرف ہڈی کی خلقت ہو کہ تمام جسد صرف ہڈی کا بن جائے جس میں گوشت کا نشان نہیں یا صرف خون پیدا ہوا اور پورا جسم ایک خون کا ٹکڑا بن جائے جو کچھ ہی دن میں متعفن ہو کر دور دور کے لوگوں کو اذیت پہنچانے لگے، کیونکہ فلسفی تحقیقات نے ان جراثیم کے طبعی خصوصیات کو متحد بتایا ہے۔ ان کے تاثیرات میں گونا گوں اختلاف کیا معنی رکھتا ہے؟ تسلیم کرنا پڑے گا کہ یہ پورا نظام ایک مقتدر مصلحت میں خالق کے ہاتھ میں ہے جو تمام عناصر و جراثیم کو اپنے ارادہ کے مطابق ترکیب دیتا ہے، حرکت میں لاتا، موجود بناتا ہے۔ فتبارک اللہ احسن الخالقین۔

نظام حیات اور خدائی نگہداشت

بعض اشخاص کا خیال ہے کہ خدا بڑی بڑی چیزوں کی طرف توجہ رکھتا ہے لیکن چھوٹی اور حقیر چیزیں اس کی نظر توجہ سے خارج ہیں، اگر ان لوگوں کے خیال کو صحیح مان لیا جائے تو چاہئے کہ جراثیم حیات خدا کی نظر التفات سے محروم ہوں کیونکہ عالم کون کے موجودات میں یہ سب سے زیادہ چھوٹے ہیں حالانکہ ہمارے سابقہ بیانات سے معلوم ہو گیا کہ اگر ایک تھوڑے زمانہ کے لئے بھی خدائی نگہداشت ان اشیاء سے علیحدہ ہو جائے تو نظام عالم خراب ہو جائے گا۔ اس کا نتیجہ یہ ہو سکتا ہے کہ ایک زمین میں گیہوں کی زراعت کرے، اس میں سے سانپ بچھوں پیدا ہوں اور انگور کے درخت بوئے ان کے عوض زہریلے جانور موجود ہوں اور کسی عورت سے شادی کرے لیکن اس کے بطن سے چوہے، چھکلی پیدا ہوں اور انسان گھوڑے پر سوار ہوں اس کے زیر ران ایک مرتبہ بندر کی صورت اختیار کر لے۔ ناظرین اس کو مذاق پر محمول نہ کریں بلکہ تمام جراثیم

کی طبیعت و ماہیت متحد ہونے اور کسی بااقتدار منتظم کے زیر نگرانی نہ ہونے کا لازمہ یہی ہے، کون ذمہ دار ہو سکتا ہے کہ گیہوں بونے پر گیہوں ہی کے کھیت پیدا ہوں اور انگور کے درخت سے یہی میوہ ظاہر ہو اور عورت کے شکم سے آدمی ہی کا بچہ پیدا ہو، جبکہ جراثیم ان سب کے متحد ہیں اور کوئی خارجی حکیمانہ طاقت اس نظام کی برقرار رکھنے والی بھی نہیں ہے۔ خدائی نظام قدرت کے انکار کرنے والے بہت کوشش سے ایسی شاذ و نادر مثالوں کے دریافت کرنے کی زحمت اٹھاتے ہیں جہاں اس قسم کے عجیب و غریب اتفاقات پیش آگئے ہیں کہ عورت کے شکم سے جانور کا بچہ پیدا ہوا اور زراعت کے بونے پر دوسری جنس کی چیز پیدا ہو لیکن ان شاذ و نادر مثالوں کو عالم کے مقرر اور باضابطہ نظام کے مقابل میں جب کالعدم پایا جاتا ہے تو یہ نہیں کہا جاسکتا ہے کہ یہ عالم کسی قادر و حکیم ہستی سے خالی ہونے کی دلیل ہے۔ اگر ایسا ہوتا تو یہ خلاف قانون فطرت مثالیں شاذ و نادر نہ ہوتیں بلکہ کوئی مقرر نظام پایا ہی نہ جاتا جن کی بنا پر ان مثالوں کو خلاف عادت کہا جاسکے، یہ خود دلیل ہے اس بات کی کہ عالم ایک نظام عمل اور مقرر اصول کے تحت میں ہے، رہ گئیں مذکورہ شاذ و نادر مثالیں، ان کو بھی اسی قادر و خلاق ہستی کے مظاہر قدرت کا ایک نمونہ سمجھنا چاہئے۔

مبداء اعلیٰ کا انکار کرنے والے مذکورہ بالا شاذ و نادر مثالوں سے جب اپنے مقصد میں کامیاب نہ ہو سکے تو ان کو مادہ اور طبیعت ہی کے اندر کسی ایسے سبب کی تلاش ہوئی جو تمام نظام عالم کو ایک مقرر اصول پر چلانے کا ذمہ دار ہو لیکن اب تک تو کسی ایسے سبب کا پتہ نہیں لگا ہے۔ خدا کو (بزع خود) تخت حکومت سے اتار کر دوسرے کی جستجو میں سرگرداں پھر رہے ہیں مگر ابھی تک اپنے مقصود میں کامیاب نہیں ہوئے اور نہ آئندہ کبھی کامیاب ہو سکتے ہیں۔ تعالیٰ عما یقول الملحدون علواً کبیراً تعصب کا کوئی علاج نہیں اور ہم ایسے افراد کو ان کے حال پر چھوڑنے کے سوا کیا کر سکتے ہیں۔ خداوند عالم خود مظاہر جبروت

وعزت کے ذریعہ سے ایک دن اپنی ہستی کو منادے گا اور اس وقت خواب غفلت سے بند آنکھیں کھل جائیں گی لیکن جو کچھ اب تک بیان کیا گیا وہ ایک انصاف پسند طالب حق کے سامنے اس امر کو واضح کرنے کے لئے کافی ہے کہ عالم امکان کا ایک مدبر موجود ہے جو اپنی قدرت و اختیار سے اس کے نظام کو درست رکھتا اور اپنے ارادہ و حکمت سے ان میں تصرف کرتا رہتا ہے۔

تاریخ اس بات کی گواہ ہے کہ ہر زمانہ میں بنی نوع بشر کا اعتقاد ایک خدائے معبود کی ہستی اور اس کی پرستش کے متعلق قائم رہا ہے۔ اگر ذرا دقیق نظر سے دیکھا جائے تو یہ عالمگیر اعتقاد خود فطری حیثیت رکھتا ہوا معلوم ہوتا ہے۔ اس اعتقاد کے وجوہ کو تلاش کیا جائے تو نقطہ خیال تین باتوں پر ٹھہر جاتا ہے، یہ اعتقاد طبیعت انسان کے فطری خواص و آثار میں سے ہے یا ایک منطقی نتیجہ ہے جس کو دلیل کے ذریعہ سے حاصل کیا گیا ہے یا کسی ربانی پیغام کا نتیجہ ہے جو وحی کے ذریعہ سے ان پر اتارا گیا ہے، اور اگر کہا جائے کہ فطرت کا لازمہ ہے تو وہی ہستی جس نے اپنی معرفت کو ان طبائع کے آب و گل میں داخل کر دیا ہے ان کی خالق و مدبر ہے اور وہ اپنی آپ گواہ ہے۔ اور اگر کسی منطقی قیاس کا نتیجہ ہے تو ہم کو بھی ان مقدمات عقلیہ کی تلاش کرنا چاہئے جن کے سامنے مبداء عالم سے لے کر آج تک ہر ہر زمانہ کے کروڑوں عقلاء نے سر تسلیم خم کر دیا ہے، غور کرنے پر معلوم ہوتا ہے کہ عقلی براہین کسی فلسفی کتاب یا منطقی قواعد کے پڑھنے پر موقوف نہیں بلکہ صفحہ کائنات کا ہر نقش اور عالم ایجاد کی ہر پتی اپنے خالق کے وجود پر بہترین برہان ہے۔

اور اگر خدا نے خود کسی نامعلوم پیغام کے ذریعہ سے اپنی ہستی کو واضح کیا ہے تو بھی قابل تسلیم ہے اور انکار کی گنجائش نہیں۔ جس طرح خداوند عالم کی ہستی اور اس کا وجود مذکورہ بالا ادلہ و براہین سے ثابت ہو گیا، اسی طرح یہ امر بھی کہ ہر مخلوق اپنے دور حیات میں اس کے زیر نظر اور تحت حمایت ہے اور کوئی سکینڈ

ایسا نہیں جس میں وہ اپنے مخلوقات کے نظام سے بے تعلق ہو۔ اس سے ایک بہت اہم اخلاقی نتیجہ پیدا ہوتا ہے، جبکہ انسان ہر وقت اپنے خالق، مدبر، مالک کے زیر نظر ہے تو اس کو کیسا انسان ہونا چاہئے؟ یاد رہے کہ عالم کی فلاح و صلاح اس عقیدہ میں مضمر ہے، بنی آدم کی بہترین اصلاح کا راز یہی ہے، ہر فرد بشر کے ذہن میں راسخ کر دو کہ خالق قہار اس کے اعمال کا نگران ہے، حکام کے دلوں میں راسخ کر دو کہ خدا ان کے اعمال کا نگران ہے، جبر و ظلم دنیا سے اٹھ جائے گا۔ تاجر کے دلنشین کر دو کہ خدا اس کی ہر نقل و حرکت کا نگران ہے، معاملات میں مکرو فریب ناممکن ہے۔ تمام دنیا کو حقیقی معنی میں سمجھا دو کہ خدا ان کے عمل کا ناظر ہے تو فتنہ و فساد، مکرو فریب کا نام و نشان نہ رہے گا۔

درحقیقت خدا کے وجود و قدرت کا انکار تمام معاصی و فسادات کا ذمہ دار ہے۔ اسلام نے توحید و عظمت باری کا علم بلند کر کے دنیا سے خلاف آئین فطرت اعمال و افعال کا سد باب کرنا چاہا ہے عالم حقیقی طور پر مسلمان ہو جائے تو دنیا امن و امان کا گہوارہ اور فلاح و نجات کا مرکز بن سکتی ہے، غیر مسلمین اسلام کے دامن میں پناہ لیں اور مسلمان حقیقی عقائد اسلام کو پورے طور پر دلنشین کر کے اس کے احکام کا اتباع کریں۔

دنیا سے فتنہ و فساد کا قلع قمع اور امن و امان کا دور دورہ اسی میں مضمر ہے۔ وَمَنْ يَّبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ۔

علی نقی العنقی، از نجف اشرف، عراق

(ماخوذ از ماہنامہ الواعظ، لکھنؤ، جمادی الآخر ۱۳۴۸ھ، نومبر ۱۹۲۹ء)

(۳) خدا اور قدرت

کہا جاتا ہے کہ ’ہستی‘ کو منظم کرنے والی قوت کا نام قدرت ہے۔ اسی کو خدا کہا جاتا ہے۔ یہ بغیر جسم کے ظاہر ہو ہی نہیں سکتی۔ یہ لامکاں بھی نہیں ہے۔ اس کی جگہ ہر شے میں ہر آنکھ دیکھ رہی ہے۔ وہ ہر جسم میں جان، روح، قوت، کشش،

روشنی، حرارت، کیفیت کی طرح فروکش ہے فرق اتنا ہے کہ مذکورہ بالا اشیاء جسم کے منظم ہونے سے پیدا اور غیر منظم ہونے سے ناپید ہو جاتی ہیں اور قدرت (جسم منظم ہو یا غیر منظم، کتنا ہی متغیر کیوں نہ ہو جائے) بہر صورت جز جز میں موجود رہتی ہے اور جسم کے ذرہ ذرہ کو فنا ہونے سے محفوظ رکھتی ہے۔ قدرت کو نیکی، بدی، تکلیف و راحت، فراغت، فلاکت سے کچھ واسطہ نہیں۔ وہ بے نیاز، وہ شخصی فرمانروا کی طرح خود رو، خود سمر اور لا پرواہ ہے۔ اس کے تمام فطری احکام قضا کی طرح اٹل ہیں۔“

خدا اور قدرت کو اگر اسی طرح مانا جائے تو کیا نقصان ہے؟

جواب

جن چیزوں کی ہستی کو منظم کرنے والی قوت کا نام قدرت ہے، ان کی ہستی سے پہلے اس قوت کا وجود ہے یا نہیں؟ اگر نہیں تو پھر یہ چیزیں عالم ہستی میں آئیں ہی کس وجہ سے؟ کیونکہ ان کے پہلے ہستی کو منظم کرنے والی طاقت جس کا نام قدرت ہے اس کا کوئی وجود نہ تھا۔ اور اگر ان اشیاء کے پہلے اس کا وجود ہے تو اس کی ہستی ان تمام اشیاء سے بے نیاز، ان سے الگ اور ان سے مقدم ہوگی۔ وہ بغیر جسم کے ظاہر نہیں ہو سکتی یعنی اس کے آثار کا ظہور بغیر جسم کے نہ ہوتا ہو، مگر اس کا ثبوت وجود جسم پر موقوف ہرگز نہیں ہے اور جبکہ وہ تمام اشیاء کے پہلے ہے تو بالضرورت لامکاں ہے، کیونکہ مکانات اس سے موخر ہیں ”خدا“ کی لفظ کی اگر کوئی من مانی اصطلاح نئی مقرر کرتا ہے تو یوں کہے کہ ”اسی کو میں خدا کہتا ہوں“، لیکن یہ کہ اسی کو خدا کہا جاتا ہے“ غلط ہے۔ اہل مذہب جو ”خدا“ کی اصطلاح کے مقرر کرنے والے ہیں وہ ہرگز اس قوت کو خدا نہیں کہتے جو ہر جسم میں جان، روح، قوت، کشش وغیرہ کی طرح فروکش ہے۔

یہ صفات کہ وہ قوت جسم منظم ہو یا غیر منظم کتنا ہی متغیر کیوں نہ ہو جائے بہر صورت جز جز میں موجود رہتی ہے اور جسم کے ذرہ ذرہ کو فنا ہونے سے محفوظ رکھتی ہے، وہی ہیں جو لامذہب مادیین ذرات مادہ کے لئے قوت جذب و دفع کی صورت میں ثابت

کرتے ہیں۔ یہ کہ اس قوت کے آنکھ نہیں جو دیکھے، کان نہیں جو فریاد سنے، دل نہیں جو پیچھے یا ترس کھائے۔ اس کا دوسرا مطلب یہی ہے کہ وہ بے شعور اور بے ادراک ہے۔ یہ بھی مادہ کی صفت ہے پھر خواہ مخواہ اسے ”خدا“ کے نام سے یاد کر کے اہل مذہب کو دھوکا دینے کی کیا ضرورت ہے۔ حالانکہ اس کے پہلے ”آئینہ حقیقت“ میں صاف عالم و دانا ہونے کی صفت خدا کے لئے ثابت کی گئی ہے۔

ممکن ہے کہ یہ اب ترقی کا دوسرا قدم ہو کہ اس کی دانائی کا انکار ہو رہا ہے۔

آگے آگے دیکھئے ہوتا ہے کیا

اس قوت کے معنی جبکہ وہی ہیں جسے مادی لوگ مادہ کے لئے ثابت کرتے ہیں تو اسے ”شخصی فرمانروا کی طرح خودرو، خود سر اور لا پرواہ اور اس کے فطری احکام“ کہنا شاعری ہے اور سب مجازی الفاظ ہیں، ورنہ حقیقت میں وہاں کی ایک مشین کی سی طاقت کے اثرات ہیں۔ فرمانروائی، خودسری، خودروی اور لا پرواہی اور فطری احکام کے الفاظ سب شعور و ارادہ کا پتہ دیتے ہیں اور اس قوت میں کہ جو ہر ذرہ میں موجود ہے شعور کا جو ہر مفقود ہے اور اگر سچ مچ شخصی فرمانروا کی طرح اس کے احکام میں خودروی اور خودسری اور لا پرواہی کے ساتھ سہی فرمانروائی کا جو ہر ہے تو پھر اسے شعور و ادراک سے عاری ماننا درست نہیں۔ وہ شخصی فرمانروا کی طرح خودرو، خودسر اور لا پرواہ ان معنی سے ہے کہ وہ کسی کا محکوم اور کسی کے منشاء کا پابند نہیں۔ جو کچھ کرتا ہے اپنی ذاتی علم و دانائی اور حکمت و ادراک سے۔ اور اسی لئے اسے خودرو، خود سر اور لا پرواہ ہونا چاہئے کیونکہ دوسرا نہ طاقت میں اس سے بالا، نہ علم و حکمت میں اس سے اونچا ہے۔ پھر وہ کسی دوسرے سے دبے تو کیوں اور پرواہ کرے تو کس لئے؟

بے شک رونے پیٹنے، چیخنے، چلانے سے حالات میں تبدیلی ہوتی ہے جبکہ نظام عالم کی حکمت میں اس چیخنے اور چلانے کا کوئی دخل ہو، تب پھر خود فطری احکام کا نتیجہ اس کے مطابق

فیصلہ کا متقاضی ہے۔

پھر بھی آخری فیصلہ قضا کی طرح اٹل ہے۔ خدا اسی عالم و دانا فرمانروا کا نام ہے۔ اس کے سوا جو ہو وہ خدا نہیں ہے۔ کچھ اور ہو سکتا ہے۔ (ماخوذ از ماہنامہ الواعظ، لکھنؤ اگست ۱۹۴۳ء)



(بقیہ صفحہ ۲۶ کا۔۔۔۔۔) (تناخ پر مختصر بحث)

آکر اس گناہ سے بچنا چاہے جس کی پاداش میں وہ پتھر کے اندر مقید کر دی گئی تھی تو نہیں بچ سکتی اس لئے کہ اسے ذاتی طور پر اس کا کوئی علم و یقین نہیں کہ کس گناہ کے ارتکاب کی وجہ سے اس نے جبری پیکر اختیار کیا تھا۔

بہر حال اس سزا و جزا کا کیا فائدہ جس کے متعلق یہ نہ معلوم ہو کہ کس جرم کی بناء پر سزا مل رہی ہے اور کس نیکی کی بناء پر یہ راحت میسر ہوئی ہے۔ اس طرح تو معاد کا اصل منشاء ہی فوت ہوا جاتا ہے اور تعزیر و انعام کی غرض و غایت باقی نہیں رہتی۔

ہندوؤں کی مذہبی کتب میں بعض گناہوں کی سزائیں تحریر کی گئی ہیں اور یہ بتایا گیا ہے کہ کون کون سے گناہوں کی پاداش میں روح کون کون سے قالب میں منتقل ہوئی ہے۔ مثلاً سادھو کے قتل کی سزا یہ ہے کہ قاتل کو مرنے کے بعد گائے کا جنم دیا جائے، غلہ کے چور کو چوہا بنا دیا جائے اور پانی کا چور مینڈک کا جسم اختیار کر لے وغیرہ وغیرہ۔

لیکن یہ سب باتیں عقیدے کے طور پر بتائی گئیں ہیں، ان پر کوئی عقلی دلیل قائم نہیں ہوتی اور نہ ان سے وہ اعتراضات رفع ہوتے ہیں جو عقیدہ تناخ پر عقلی حیثیت سے وارد ہوتے ہیں اور جن کو میں مندرجہ بالا سطور میں مختصراً واضح کرنے کی کوشش کی ہے۔

(سلسلہ اشاعت امامیہ مشن، لکھنؤ نمبر ۷۷، صفر ۱۳۶۰ھ)

